

ناموسك مصباح لقدمي ونور لسبلي

الانارة

AL - INARAH

مجلة دينية تاريخية علمية ادبية
تصدر مرة في كل شهر

صاحبها

الابنوفومس نقولا يوحنا

كاهن روم عكا

مديرها المسؤول : ميشال — نقولا خوري

Proprietor & Editor

Priest Nicola Jhon

العدد ١١ السنة ٤ سنة ١٩٢٩

قيمة اشتراكها السنوي خمسون غرشاً في عكا
تدفع سلفاً ستون غرشاً في الخارج

المراسلات باسم صاحب المجلة

المطبعة الوطنية * عكا

الانارة

مجلة دينية تاريخية علمية ادبية

عكا * تموز سنة ١٩٢٩

العلم العلم

ان ما نسمعه من حجج طبقات الامة واجناسهم واولهم وآخرهم لم
تخرج كلها عن زخرف القول غروراً والجدل والحام الخصم وذلك من
سوء السلوك وضلالة الفهم والكسل والجهل .
ولو انهم عرفوا ما هي الامة ولم يخلق الانسان ولم يضع فيه العقل
ولم يكلف ولم يخلق حراً عاقلاً لم يدأ لم يقولوا الا الحق ولم يلجئوا الا الى
الصدق مثل الحكام والعلماء كمثّل ضرب به قدماء الهند في رجلين اعمى
ومقعد ادخلهما الناطور الى البستان فاهلكا الحرث والنسل وآذيا الشجر .
الاعمى بقوته والمقعد بمعرفته فعاقبهما باخراجهما من البستان فماتا في النفر
من الجوع والعري والظماء

ذلك مثل الحكام والعلماء بل جميع افراد الامة من تاجر وزارع وصانع وجميع هؤلاء الطبقات ويرجعون الى قسمين منكرين وعاملين فالعلماء وكثير من الحكام من القسم الاول وبعض الحكام وبقية الامراء من القسم الثاني وكل هؤلاء كارباب شركة واحدة بل كجسم واحد مسئولون

احسن مثال للامة جسم الانسان فناشدتك الله هل يغني الاعمى اذا ترك التعليم ان يقول ها انا فاقد البصر فالمعذري في ترك العلم كلا فانما هذه حجة المهوسين الضالين وما افراد الامة الا كحواس الجسم واعضائه فالمفكرون حواسه والعاملون اعضاؤه ولكل عضو او حاسة مزبة تخصه كما ان كل فرد من الامة له عمل يليق به ويناسب فطرته ويستحسنه ويخالف فيه الاكثرين ليتم اعمال الحياة بسر الوحدة من الكثرة

علماء الامة كالعقل في الانسان وعملها من صناعات وتجارات ومزارعين ومسيطرين قوامين عليهم كاقدرته وبهم جميعاً يكمل نظام الحياة كل امرئ اوفى عقلاً وفهماً ونصرفاً امر بان يعمل بما يجب عليه لهذه الحياة من نفعه مع ابناء جنسه كما تدل عليه مواهبه الجسمانية وخواصه العقلية مما هو مشاهد معلوم محسوس ومن اضل فهماً واتقص عقلاً او اقل ادباً ممن دميت اصبعه فترك اعضاء كلها بحجة ان اصبعه دميت وغاب عنه انه عضو صغير في وسط جسم كبير وجمع غفير من الاعضاء والحواس والمواهب

عرف ذلك الغربيون فأعد الفرد منهم نفسه ملكاً حراً مطاعاً في جنود أعضائه ورعايا جسمه فيرعى بذلك أنه أغنى العالمين وأقدرهم ولو فقد كل مساعد

يحتاج المغلوبون على أمرهم بذهاب الأمر من أيديهم جهلوا وأيم الحق كم لهم من اختصاص وسيطرة وقدرة وعقول وقوى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) فكل مكلف على قدر ما أوتي من القدرة والعلم والسمعة والاختصاص والمواهب

ايظن الوغد الجاهل ان صانع هذا الكون يترك مواهبه كلها ولا يسأله عنها اسلبه موهبة واحدة ؟ كلا ثم كلا ساء مثلاً القوم الجاهلون . يعتمد الرساء والعلماء والاغنياء في الاعتذار على ان الأمر ضاع من أيديهم وفاتهم ان للسراج موضعاً ليس للشمس ومن ذا الذي يترك بيته مظلماً احتجاجاً بان سراجة لا يضاهي الشمس اشراقاً ولا البدر ابراقاً ولا النجم اضاءة ولا نور الكور باه بريقاً فهذه حجة الكسالى ائى المتكئين الضالين . الا فليجد ويسعي كل شرقي وليعمل بالنصيحة فان الدين النصيحة لله ورسوله وعباد الله اجمعين

ليس النصيح خاصاً بالعلماء او الحكام بل يعم كافة الطبقات فكل منهم شأن ليس للآخر ولن يغني احدهم عن الآخر شيئاً على ان اقصر اسم العالم على المتدين مجرد اصطلاح شائع ولكن المعقول ان كل من اتقن فناً

فهو به عليم فمن اتقن فن الزراعة فهو عالم به وهكذا الرياضيون والطبيعون
والاطباء والصناع كل عالم في فنه جاهل بسواه وعالم الدين بعرفته ويجهل
غيره ومن ذا الذي قصر تكوين الامة . علماء الدين ؟ كلا ثم كلاً وهل تكون
امة حية في الوجود الا اذا بنيت على جميع العلوم الدينية

لعمري ان الطيب وعالم الفلاحة يؤيدان عملاً لا ينقص قدراً عن
عالم الدين فكلاهما يؤيدون فرض كفاية وفضل احدهما على الاخر
لا ينقص من قدره . كل فرد من متوري الامة عالم بشيء جاهل بآخر
مطالب بالنصيحة بما علم اياً كان مسؤول عن تحسين علمه او صناعة لا فرق
بين عالم ديني او دنيوي . فوظائف اعضاء الجسم كل يمد الاخر ويستمد منه
كاعضاء الحضم والدورة الدموية واعضاء التنفس والدماغ والحواس
والاطراف

من المشاهد المحسوس ان الجرائد والمجلات العربية اثرت تأثيراً
حسناً في الاعمال الخيرية وكونت احساساً جديداً للامة . مع ان اربابها
لم يسموا في الاصطلاح علماء . وقد علمت انهم في الحقيقة علماء بما عهد
اليهم وقد احسنوا فيه صنعا بل هذه اجل وظيفة للعلماء الرسميين وهؤلاء
رجال الجمعية الزراعية قاموا بفرض كفاية وركن من اركان علوم الدين
والدنيا فلهم جزاء عظيم في نظر الشرع بما عملوا (انا لا نضيع أجر من
احسن عملاً)

إذا غلبت الأمم الجاهلة المنحطة على أمرها وأصابها حدثان الدهر
فلتعد ذلك نعمة ولتقابله بالثبات في الأعمال والجِد فيها بل لتعذه هداية
لها في مستقبل الحياة وتسترجع مجدها كما فعل اليابان واليونان والتليان
والأمريكان . وكما تقوى حاسة اللمس إذا فقد البصر والسمع وكما
ترسى أعضاء اليدين والرجلين والاسنان والقل تجد لأرجاع البصر
صاحبها الأرمم

أحسن مثل نضربه للامة ان- تقول الامة انسان والحكيم رأسه
والشجاع بأسه والمجتهد فكره والواعظ والصحافي لسانه والمحتسب سمعه
وبصره والمقتصد اعتداله والعالم عظمه والعامي لجه والمتزهد دعيته والحاكم
قلبه والتاجر عروقه والغني معدته والاخلاقي جماله والصانع يده والسائح
رجلاه وهو لا، كلهم عيال للحكيم العليم

فمن زعم بعد ما يناله الان انه عضوا مثل فليتخذ لنفسه نفقا في
الارض كالنمل والارانب والجردان او سلما في السماء فليعتزل نوع
الانسان وليعاشر الطير في الهواء مع الهباء - ايظن العقلاء والشرقيون
انهم اول امة اصابها حدثان الدهر

كلا فالزمان ابو العجب . فكم من امة وقعت تحت سيطرة الزمان
وانخذت ذلك سبياً لارتقائها . لا عيب على الأمم المغلوبة على أمرها . انما
العيب كل العيب ان تفقد الاحساس وتبأس من الحياة وتظهر الجزع

وتولول على ماضي أيامها كما يفعل النساء والشيخ والاطفال
ليس لاحد من العقلاء عموماً والشرقيون خصوصاً حجة في كسبه
واتكاله واعتذاره الا فليقم كل امرئ بما عهد اليه ويعمل لنفسه ولغيره
ان امكنه

ليعلم الرؤساء والعلماء والاغنياء انهم اكثر سوء الا اذا فرطوا واعظم
ثواباً اذا عملوا اعمالاً يعول عليها رقيهم ورفعة شأنهم ومجد وطنهم . هذا
امر يشهد به الوجدان والعقل ويدل عليه النقل
فالملوك مسوونون عن رعاياهم والوزراء واژوءساء عن نصائحهم
والمديرون والمأمورون والكتاب والحجاب والعمد عما عهد اليهم والعلماء
مسوونون عن ارشادهم والصناع عن تحسين صناعتهم ومجاراتهم الغريبيون
والصحافيون عن ارشاد الجميع وهكذا الاطباء المهندسون والتجار والزارعون
والاغنياء والشبان والشيخ (اكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه)

محب الاصلاح

التعزية قبل حلول المصاب

« لا اترككم يتامى اني آتي اليكم » (يوحنا ١٤ : ١٨)

ان هذه الاية الشريفة نطق بها السيد المسيح مخاطباً تلاميذه بعد قيامته وهو على وشك مفارقتهم . فلئلا يخور عزم التلاميذ وتتحل قواهم وتبطل عزائمهم عندما يرون رفيقهم الذي صبحوه مدة طويلة قد تغيب عن ابصارهم ولم يعد لهم من يستشدون به ويتخذون كلامه منهاجاً قوياً يتمشون عليه في جميع ظروف حياتهم نطق بهذه الكلمات تعزية لهم وتطميناً لقلوبهم « لا اترككم يتامى اني آتي اليكم »

واذا تأملنا في هذه الكلمات القليلة نرى انها اعظم تعزية واكبر سلوان لهم بعد مفارقتهم معلمهم بدليل ما نقرأه في ص ٢٠ من لوقا العدد الاخير انه بعدما انفرد عنهم وصعد الى السماء سجدوا له ورجعوا الى اورشليم بفرح عظيم وكانوا كل حين في الهيكل يسبحون ويباركون الله

كم تختلف هذه الحال عن حالهم السابقة يوم معرفتهم بقرب انفصالهم عن سيدهم وذلك قبل موته نرى انه لما كان يكلمهم بذلك الكلام كان الحزن يستولي عليهم وياخذ منهم كل مأخذ ويقعون في اليأس الشديد وتحيط بهم الوحدة ويتبدل ايناسهم بالوحشة . ولا بد من انهم رأوا اشياء

كثيرة حدثت بعد ذلك الزمان تعلموا منها اموراً عديدة لم يكونوا قد عرفوها قبلاً وشاهدوا قوة قيامته وسلطانه على الموت وغلبته على الجحيم ولا ريب في انهم قد ادر كوا اشياء اخرى كثيرة في غضون الاربعين يوماً متعلقة بملكوت المسيح . وان ما رأوه من جلال حادثة صعوده المبرورة بعلامات محبته اللطيفة وبركة يديه الممدودتين كان كافياً لان يدفع عنهم كل شك وريب ويحملهم مصدقين كل ما قال لهم معلمهم

ولنا في هذه الاية عدة امور نستفيد منها اولاً قوله (اترككم) نري في هذه الكلمة ان الرب يسوع المسيح يشعر بمصائبنا المزمنة ان يحل بنا قبل ان نشعر به ولذا هو يستعمل الوسائط ليعزينا ويفرحنا في وسط ضيقنا ويرينا منفذاً حسناً وعاقبة حميدة كما كانت للرسول بعد صعود المخلص الى السماء لانهم شعروا حينئذ ان وطنهم هو في السماء وان حياتهم مستترة مع المسيح في الله وان ذهاب المسيح من بينهم هو تهذيب لايمانهم وتعليمهم العبادة الروحية ورفع اشواقهم ابداً من الارض الى السماء حيث المجد والبهاء . ونحن نعلم ان المسيح وجه افكار تلاميذه الى تركه ايام يوماً ما قبل طلبه و بعد قيامته ايضاً

قال الرب ان كنت قلت لكم الارضيات ولستم تؤمنون فكيف تؤمنون ان قلت لكم السماويات وليس احد صعد الى السماء الا الذي نزل من السماء ابن الانسان الذي هو في السماء . ولكن هذا الكلام

كان غامضاً عندما فاه به السيد الا انه اضمى جلياً للتلاميذ عند رجوعهم من جبل الزيتون . وكذلك في صبيحة يوم القيامة نسمع السيد بنكم عن صعوده حالا بقوله لمريم المجدلية « لا تلمسيني لاني لم اصعد بعد الى ابي » . فلا ريب البتة ان عقول التلاميذ اخذت تتوقع ما رأته في نهاية الاربعين يوماً

ثم نستفيد من قوله لهم « اني اتي اليكم » ان الله لا يزال يتهمز الفرص المناسبة التي بها يسكب من روحه على تلاميذه ويؤهلهم للقيام باداء الواجبات المطالبة منهم ان ثبتوا منتظرين وعده غير متضجرين من طول الانتظار مؤمنين ان الذي وعده صادق ولا بد من ان يفي بوعه . وهذا الوعد قد تم بعد صعوده بعشرة ايام . هو علم مجرد ابتعاده عن تلاميذه يوقعهم في الحيرة والارتباك ويفقدهم كل عضد يعتمدون عليه وكل ملجأ يفرعون اليه عند ازهاد تيار النوائب في بحر هذا العالم المفهم بالاكدار ولذلك اردف قوله « لا اترككم يتامى » بقوله « اني اتي اليكم وهكذا فليعلم كل مسيحي ان ذلك الكلام الذي كان موجهاً نحو التلاميذ هو موجه له ايضا . وان ذلك الصوت العذب والموعود الحلو لا يزال صدامه يتردد خلال اذن كل تلميذ حقيقي قائلاً « اني اتي اليك لا اتركك » انه وان كان غائباً عنا بالجسد هو حاضر معنا بالروح هو حاضر معنا ينظر الى اعمالنا وافكارنا هو حاضر معنا ويريد ان يساعدنا في كل امر يؤول

الى امتداد ملكوته هو حاضر معنا يراقب كل حركاتنا ونصرفاتنا يفرح
للجيدة منها ويحزن للردية

فعلينا ذان لا نجزع ولا تضطرب قلوبنا عالين ان يدأ قوية
ممدودة لمعونتنا دائماً يجب ان نسلم ذوات اليه ونلقي انفسنا عليه ونجعله
متكلاً ورجماً وعضداً ومعيناً . وعليت ان نلبث منتظرين انيائه
ونحرص املاً ياتي ويحزننا متغفلين ملتجئين باناطيل هذا العالم وغروره
فيصيبنا ما اصاب ذلك العبد البطل الذي اهل الواجبات المطلوبة منه .
هو قول : اني اتي اليكم : فداً لا بد ان ياتي ايجزي كل واحد على حسب
عمله ويبله استحقاق ما فعل ان خيراً خيراً يلقى وان شراً فديه

كلمات مأثورة

ان من الناس اناساً اذا راوا ضارباً بضرب ومضروباً قتلوا للباكي لا نيك
قبل ان يقولوا للضارب لا تضرب وهو منتهى الظلم والحيف
— لا اريد ان اكون موضع خوف بل موضع احترام
— ان كانت الحكومة تريد ان تكون معها وفي صفها مدافعين عنها فما
عليها الا ان تتبع الحق وتحترم القانون
— لاحل ان نصل الى عيتنا الشريفة يجب ان نعمل وان نجد . يرم ان
نموت عند الاقتضاء

المقبرة الشرقية والغربية

اكهفرت السماء واسود وجهها، وذهبت الشمس وذهب لهايب، فانتشر
الظلام وظهرت لندي كلوح اسود تلمت به بعض القمط البيض
ظهرت المقبرة وي شيء ظهر :- ظهر قسم من الارض خل وحيد
ابكم اسود يخيم عليه خوف ويعلموا نظراه لوجل لهذه لروءيا لرهيبة
هناك في جانبها وفي احد مسكنها يسكن العيوب الصغير ذلك لذي
حلمته صغيراً وضمتته ولدآ وبكى عليه ميتاً
عندما يستيقظ الولد المفجوع بولده يرشده فكره له فيفقده لحنوه
ويبكي لفقده ويذكره ابعاده ، فعندها لتمثل المقبرة بمناها المخيف المزعج
وعندما تقلب الام في سريرها فتطلع الى وايدها وتقبله فاذا هي تقبل
يدها ! فتسيل دموعها وينبض قلبه وتستعرض ذاكرتها حوادثها حتى تأتي
المقبرة وهناك لتمثل المقبرة باحلى بيان تجسم المقبرة وتحنننا المقبرة
وتخيفنا المقبرة

فعدما يفرق الله بين الحبيب وحبيبه والصب وغزائه والعايد
ومعبوده وتعلموا الباقي الكابة والحزن فالمقبرة تجمعهم
وعندما يفارق لويد والده والابنة امها والحسناء مريبتها لتفطر العنوب

وتسيل الدموع وتهاجم القلوب فعنده يتمثل الحزن بعينه .

عنده ينظر ذلك الشب وهو في سن العشرين تلك المقبرة وتأخذ عينه توجهه شبابها وفكارة تنجي موتها يملو الى ما وراء الخيال فيتصور قبر شبابه وذوبان غصنه وجفاف اوراقه ويرى لآخوان والخلان في سواد وحداد يملوه الخوف

عنده تفكر الولده تلك الارملة ويتيحها نحو المقبرة تذكره بوالده الرحوم وايام عزها وشبابها وعز والده وشبهه يبكي ولكن على ما يبكي أعلى شيء لم تره عينه ؟ او على شيء خسرتة نفسه ؟ ام على حالته الحاضرة فهنا لمقبرة نادي تثيلي لتمثل فيه المصائب والديا والرزايا

وذلك الشيخ المسن عنده تتبعه ذاكته وتخونه اعصابه وحواسه ولا يجد من يعوله وينظر حوله فلا يرى من يحبه ويحوج ولا يرى من كان عنده المذم يطعمه يذهب الى المقبرة وهناك يسقي قبر طفله قطرات دموعه ويذكره متأوها ويكيه متحسراً

هذه مقبرتنا يا قوم مثل للرهمة والهيبة والوقور واما مقبرتهم فبين

ازهار رائغنى عليهم الاطيار باشهى الالخان وينعطر الهواء ناريج لازهار يزورها المسن فينشرح صدره والصغير فيختال تيمناً وكبراً واما العظيم فيذكر عند رؤيتها قصره الثاني ويبدأ بعدته حتى ياتي بومه لا يواء جسده يهتم الغريبي بنفش قبره وزخرفته وحفر حباته وقصته فقراء وهو صغير

بعد اقبه كل حاجاته ويكتب عليه كل حياته ويسمون الكتابة «إيتاف»
فلو الفيت نظرك ولومرة فوق احدى تلك الكتابات لاغترتك
الدهشة والحيرة واليأس والقنوط

فالدهشة سببها تلك الكتابة التي تجمل صاحبها فوق مستوى البشر
و، اليأس فسيبه ذلك الاختلاف الظاهر بين الجيل الحديث لمنحط
والجيل السابق الراقى

ولتناسب الكتابات فوق القبور «انسية لمكانة الشخص ولتركته وما
يفعله اقبه ويكتبه عليه في حياته

فترى ذلك الرجل يملا صفحة قبره بوصف شجاعته وحروبه
وتنصاره بمعركه وهو ذلك الجبن الكبير الذي لم يدخل احد المعارك
ولكنه كان يندوش الحراس ويتخبط معهم اسكره وعربده
وذلك المعارض العنيد تراه يكتب بمساعد مشمره عن اخبار فصاحته
وطلاوته وقوة عارضته وبيانه

وبالرغم من هذه المساوي، ترسى الحسنت لتجلى اذ ترى كل فرد
يسعى ليطبق حياته على ما سيكتبه من وصف الشجاعة والراحة والفصاحة
فهم يخافون بكل شيء باعاده والاخلاق والمقبر مختلفة بينهم
ولكن يجمعون في راحة شيء واحد وهو لبيان

جورج فاخوري

عكا

عناية الله

إن من نظر الى هذا الكون المنظور بعين الاستبصار والتدقيق نظر
 العالم المحقق يرى ما يدهش العقول ويحير الالباب من حكمة سميت وتدير
 عجيب ونظام غريب . يرى كسر العوالم مربوطة بصغارها ارتباطاً متيناً
 لا تميره السنين ولا توهنه الالام . ودقائق الاجسام تتألف وتتحجب
 شأن الاخوان في المجتمع لاناس في الذين قد رضعوا ابن الاخاء من
 ثدي واحد وعاشوا تحت سماء واحدة على بساط واحد تضمهم الجيرة
 ومبادلة الافكار

ومما هي عليه من كثرة العديد واختلاف الهجوم وتباين المظاهر
 وتشعب الفوائد وتفرق العوائد ترجع الى البسائط القليلة العدد في جنب
 عددها الذي لا يحصى ولا يستقصى وهذه البسائط القليلة التي اتصل اليها
 علماء هذا الدهر يرجح ارجاعها الى وحدة بسيطة شأن القوى المختلفة الاجناس
 في ظاهرها الراجعة بعد الفحص والتمحيص الى واحدة

هذه الحرارة والكهربائية والمغناطيسية قوى في الطبيعة اختلفت
 مظاهرها اختلافاً ظاهراً للعيان وتباينت آراء العلماء فيها اولا وارتئي فيها
 رأياً شاع مدى طويلاً كان مخافاً للحقيقة مخالفة لا تخفى على صغار طلبة

هذه الايام . وحيث لم يجد العلماء بعد الفحص والتحصيل ان رأيهم يثبت
في كبر الفلسفة انصرفوا الى غيره يملكون به مظاهر الطبيعة المنسوبة الى
هذه القوى وكان محصل رأيهم ان الذي يفعل في اظهر هذه القوى على اختلاف
اجناسها اختلاف حركة الدقائق الخطراية ذهباً واياها

في ايها القراء الكرام تأملوا ان حبلا يسلكه من طرفيه رجلان
يشدانه ثم يقترب منه آخر ويجر كفة في وسطه فتري ان الحبل ايضاً يضطرب
الى الامام والى الوراء لان تلافي تلك الحركة الخطراية الجذبية والفرك
وهذه الحركة الخطراية شبه بحركة لرقص وموج لياه

ولولم تكن الحركة بين الدقائق على مثل هذه الحال بل كانت مثل
حركة السهم المرمي عن قوسه لكنت ترى الكون في اضطراب دائم
وانتقل سريع وهتلي خراب عظيم وهلاك ابدى فما كان للانسان
استطاعة المعيشة ولا سائر الحيوان والبت . فهذا التدبير العجيب في
تنظيم هذه الحركة هو من الحكمة الالهية وعنايته في المخلوقات العلمية

وهذه الحركة الخطراية على اقلها تظهر للحس البشري بظهور
الحرارة ومن ثم لو تزايدت الى حد معنوم ظهرت بظهور النور وان تكيفت
تكيفاً خصوصياً ظهرت بظهور الكهرباء والمغناطيسية . فوجود اصل
واحد لهذه القوى يدل دلالة جلية على وحدة الصانع المكون الازلي
وانما تصل العلماء الى هذا الرأي بعد ان محصوه زمناً طويلاً بالفحص

الدقيق والتجارب العديدة فمنهم حولوا الحرارة والكهربائية والمغناطيسية والنور الى حركة والحركة اليها وبهذه المعارف رقوا الحضارة والهيئة الاجتماعية في درجة تذكر . وستخدموا هذه القوى الطبيعية لقضاء حاجات الانسان وتقويم اود معاشه وثقيف حاله لادنيوية

وفي غضون هذه المدة لم ينحصر بحث العلماء في هذه القوى بل اخذوا لمادة واجروا فيها التجارب الكثيرة وحلوا المركبات منها الى البسائط وخصوا خواصها وراوا منافعها الكثيرة وضمنوا كل ذلك في علم الكيمياء قوام الصناعة والزراعة والتجارة والطب فتفعوا بغير نوعهم نفعا عميما وزادوا الرفاهية والتقدم بهجة والانسان رفعة غير انهم بعد هذه الابحاث الطويلة اتصلوا الى المباحث العويصة التي لا يدرك شأوها الا الله ولا يستطيع البشر على ما يرعى حل هذه امش كل المشككة الا وهو اصل اجزاء هذه البسائط وحجومها واشكالكها وهل هي بسائط وبدخلها التركيب الدقيق الذي يتيه دون ادراكه العقل في فيافي الجهل وموامي الضلال . تلك مسألة ستوقفت لانسان حيا من الدهر اضطرتة اخيراً ان يفرض الفروض ويرى الاراء شنه في كل مسبب خفي عليه سببه وكل معلول خفيت عليه علته . وكان رايه لاخير ان مادة مؤلفة من جواهر متناهية في الصغر حتى لا تدرك باعظام المكبرات . ونرى العلماء دثبون بكياتهم ليوقعوا بين مادة والقوة اي ليرجعوا المادة الى عنصر واحد بسيط كما رجعوا القوى

كلها الى واحدة وهي الحركة . تلك خفة بعدة لمحي مترخية لآمد
لا يرى ما فيها من المشاف الا من كابد مشقت تحصيل العلم من كنوز
الطبيعة الفنية

هذه مسائل بالحقيق تستوقف العقل وتجمله ان يرضخ لحكم باري
الاكوان غير ملتفت الى ادراك كسبه وهي من اقوى الدوعي التي تدعو
بالانسان الى الاقرار بالمعجز والتمقصير والضعف والعي والخصر . وتجمل
في ذهن المتأمل عظمة الخاق في الطبقة العليا التي لا ترتفع اليه في عقل
انسان لا يوجد عنده شيء من العلم . وهذا لا يختبره الا رجال العلم الذين
يتبصرون في الحقائق ولا يكابرون

هذا واني اروم اليه القراء الكرام ان ابسط لديكم مثالا على ما تفعله
الائمة والتحاب بين المواد غير العقلية حتى نصل اخيراً الى اهمية هذا
الاكتلاف في الجنس البشري . من له ادنى الملم بعلم الكيمياء يعلم جلياً ان
الماء التي يشربها الانسان والحيوان والنبات فيروي غليله من العنوش يكون
قسماً عظيماً من جسده وعليه لتوقف حياة الاحياء كما لتوقف على غيره من
الغذاء يتركب من الاكسجين والهيدروجين والاكسجين عنصر بسيط
يعين المواد على الاشتعال اذ يتحد بكر بونها والهيدروجين عنصر حر
بسيط يشتعل بانحداه مع الاكسجين وبولد حرارة عظيمة ونفس هذا
الاتحاد يكون له المياه التي نروي بها عطشنا . فمن ياترى من الناس قبل

العلم كان يظن أن المياه مؤلفة من مواد تذيب الجليد من شدة حرارتها
 الشيء الذي يضاد ماهية المياه كل المضادة فهذا الانقلاب الذي حدث في
 طبيعة الأكسجين والهيدروجين لا يعلم حدوثه إلا الله المبدع الكائنات
 فانظروا الى قصر ادراك البشر وانظروا الى بدائع الطبيعة لا تدل دلالة
 واضحة على سمو الباري وعظمته أكثر مما يدل عليه غيرها من الأدلة .
 ليست غرائب الطبيعة شاهدة بوجود ذلك العظيم القوي . ليس هذا
 الاتحاد والاتفاق بين المنصر من شرائع الله الالهة في خلقه . لا ينكر هذه
 الحقيقة إلا كل معاند مكابر

فإذا كانت سنة التواد والائتلاف من سنن الله في غير العاقلة . إلا
 يكون ذلك الحكم على الطبيعة العاقلة البشرية مقصوداً أولاً منه لا تنكر ان
 الالهة من الله وهو قد جعلها في الانسان وفي كونه اجمع تفادياً من
 اضمحلال هذا الكون فهي من اعظم الأدلة على عناية الباري في خلقه
 افلا يليق بنا اذا نحن ابنا الانسانية ان ننضم ونتحداً اتحاداً متيناً
 بالالهة الموضوعة من الله للقوى كليتنا وتغير طبيعة فريدتنا وماهية جزءيتنا
 فتقادر كل مضاد الانسانية في زوايا الخمول والانحزال وبذلك نرضي
 الله اذ نكون قد تمنا وصاياه وشرائعه فنتمتع بالذيذ انعاماته ونجني الثمار
 فضله ورحمته لانه الرحيم الكريم

« الدكتور . ي »

﴿ وجوب العقوبات ﴾

طبع الانسان ميالا الى الشر مسترسلا الى اهوائه واغراضه يطعم في مقتنيات غيره ويحسده على ما بين يديه بل يروم الاستئثار بكل امر يراه خيراً لنفسه ويود لو يكون العالم بأسره ملكاً له يتصرف فيه كيفما شاء . وفي الانسان من مثل هذه الصفات الفريزية وغيرها ما يدفعه الى ارتكاب واقتراف الضرر فقد ركب فيه الميل الى الاعتداء والاغتصاب والبنى والجور والتعريض ومن طباعه التنازع والتباغض والحقد والانتقام والخيانة واللوهم والغدر والاحتيال والمكر ذو فطره وحشية وطبيعة مجبولة على الفتك بشور على اخيه فيقتله بريئاً ويحمل على مناوئته فيطرب لصوت النزاع في صدره وقد عرف بأنه اشد شرسة من السباع الضارية واصلب قلباً من الحجارة القاسية . اذا اراد ارتكبت شر فقلما يرتد من طبيعته عنه او يكون له من نفسه رادع يمنعه منه

ومع ذلك فقد خلق الانسان اليقاً مدنياً بالطبع ميالا الى الاجتماع فقد كان في اول امره مفرداً ضارباً في مجاهل الارض ثم تحيز فرقاً او جماعات وما زال يتسع نطاق اجتماعه ويمتد ظله في الحضارة والمدنية الى ان اصبح على ما نراه فيه اليوم من تخطيط المدائن الواسعة وتأليف الملوك

العظيمة وتقريب الابعاد وتيسير المواصلات وتفننه في ضروب العمران وجعل جميعته البشرية مشبكة الروابط مشددة الاوصار كلسلسلة الواحدة اذا انفكت حلقة من حلقاتها احدثت خللاً في سائر هذا المجموع واول ما خطر للانسان عندما اقبل على الاجتماع بل اول ما اضطر اليه قياماً بفرض الذي اجتمع لاجله من حيث التعاون على اصلاح حاله والذود عن حياته ومتاعه ان يكون لاجتماعه نظام يؤلف بين افراده فيصون الحقوق العامة ويحفظ الصلات وينمى التعدادات فنشأت من ذلك السلطة ووجدت الزعامات فالمشيخات فزرائعات فالحكومات وبذلك النظام استطاع الانسان ان ينتقل من طور الى طور ويزداد امتداداً في الاجتماع وبسطة في العمران وكان النظام يتقدم بتقدمه ويسير متبعاً بضرورات كل جيل من الناس وكل عصر من العصور

لا جرم ان هذا النظام هو الذي ضبط الانسان وهو على ما عرفناه به من شرية الخلق عن ان يظل مندفعاً في غمرات امياله الوحشية بفعل ما تزينه له الاهواء وتندفع اليه الاطاع مما يستحيل معه حصول الاجتماع ولا يتيسر الوصول الى الغاية المقصودة منه وقد جعل له حداً لا يتعداه وضرب عليه العقاب اذا هو حاد عن السبيل الذي اختطه له ليجري عليه وبذلك استتب قيام ذلك النظام وتوصل المجتمع الى الحصول على الفائدة التي وضع لاجلها . وذاك ان الشرع يمنع القتل ولكن هذا يمنع

لم يكن كفاً لأن يمنع الانسان عنه لو لم يكن يعلم ان القاتل يقتل وانه
 يزوج في سجن مؤبد يذوق فيه العذب الموت ويفضل الموت فيه الحياة
 وكذلك الشرائع تمنع ان يضر الواحد بالآخر وان يتعرض للحقوق العامة
 ولكن من كان يأبه لذلك لو لم يكن من ساعد الاحكام المتين ما يقبض
 بشده عليه وينتص منه على ما جناه . وانظر الى الاديان فان اكثرها قد
 قدمت العقاب على الثواب وتم الغرض من ذلك ادخل الرهبة على النفوس
 حفظاً لتلك السنة وحملات للنس على العمل بما تقتضيه

فقد ثبت مما تقدم ان النظام لا بد منه لحفظ كيان هذا المجتمع كما
 ان العقاب لا بد منه لحفظ كيان هذا النظام وقد جمع على ذلك المتشرعون
 عامة الا ان منهم من مستهم لرافة بالجرم قرأوا استبدال العقاب بافرامة
 المالية والقوادر بالسجن وما شبه ذلك ميلاً الى الرفق بالانسان ولهم في ذلك
 مباحث طويلة تقتصر على ذكر اهمها بالايجاز مراعاة للمقام

ومعلوم ان العقاب مترتب على الجرم من حيث كونه اي الجرم فعلاً
 مخالفاً لما يأمر به النظام او ينهى عنه فيكون نظام العقوبات اذن هو مجتمع
 القواعد التي تجعل الحق العام يقتض من الجرم وعليه فالعقاب يكون
 العمل بما نصت عليه القواعد ونوعية لاصاية النفع العام وهو انما يكون
 فيما لا يدخل تحت ملك مالك كحية لانسان وحرية بمكس الحكيم الذي
 يصدر مثلاً بعادة حق مقتصب او تجصيل حق ضائع او تعويض الضرر

بالمال مما هو معروف بالحقوق الشخصية فان ذلك يحمى فيما يجوز للانسان ان يملكه ويكون غايته النفع الخاص . واهم ما يؤخذ من اقوالهم في هذا البحث ينحصر في ثلاثة اقسام .

الاول :- وجوب العقاب من حيث العدالة - وقد تولد عن هذا المبدأ مذهب عرف بالعدالة المطلقة او التكفير عن الذنوب ومرجع هذا المذهب الى الاعتقاد بان السلطة مر عند الله وان الملك ظل الله على الارض وان حق العقاب الذي له انه هو حق صادر اليه من هذه العدالة المطلقة . غير ان اصحاب الاراء الحديثة لا يسمون بذلك بل يقولون ان حق العقاب انما هو مختص بالامة التي تقوم به بواسطة نوابها . فان السلطة المشترعة تضع النظمات للعقوبة والسلطة الاجرائية تقوم بتنفيذها وعندهم ان بين العدالة الالهية والعدالة البشرية بونا شاسعاً . فالاولى تصفح عن المذنب والثانية لا تستطيع الا ان تعاقبه عبرة لسواه . ولوندم على ما فعل . ومن هذا وغيره مما لا حاجة بنا الى ذكره يستنتجون ان العدالة البشرية في وجوب العقاب ليست براجعة الى مذهب العدالة المطلقة وان العقاب على الحاليين واجب لان الله سبحانه لا يأذن في اعتداء الواحد على الاخر وقد نهى عن القتل وارتكاب المحارم وقضى بمعاقبة المعتدي . والانسان اذا صاقب المجرم دفاعاً عن كل فرد من افراده وصيانة للنظام العام لا يكون قد ظلم بل انصف وعدل وعليه فالعقاب يكون واجباً عدلاً

الثاني - وجوب العقاب من حيث النفع - واول المذاهب فيه المعروف بمذهب الرابطة الاجتماعية واشهر من قام به بكاريه وجان جاك روسو وقد ايده بعض الخطباء ايام اشتغال فرنسا بوضع النظمات وتسطيرها واساس هذا المذهب عند اصحابه ان البشر في حالتهم الطبيعية كانوا يعيشون منفردين ثم اقبلوا على الاجتماع بغاية النفع واذ ذاك وجدت الرابطة الاجتماعية التي انشأت حق العقاب . وجعل بعضهم حق العقاب من جهة ان الفرد من البشر قد ترك تجمعية البشرية التي هو عضو من اعضائها حق الدفع عن نفسه وهذه القاعدة تعرف بالدفاع المستقيم . وذهب آخرون الى ان النظام لما كان ضرورياً لقوام الاجتماع فقد قبل الانسان من تلقاء نفسه ان يعاقب اذا خالف سنن ذلك النظام وهذه القاعدة تعرف بقبول توزيع العقاب . الا ان اكثرهم حصر وجوب العقاب في لفظة النفع مجردة لان المجرمين اعداء للمجتمع باسمه واي نفع بل اية ضرورة اشد من تجريد امثال هؤلاء الاعداء من اسلحتهم ووضعهم في حيز لا يتعدونه ومعقتهم على ما اجتمروه

ستأتي البقية

محامي مشرع

لبنان

✽ الصلاة ✽

الصلاة عمل من اعمال العبادة به توضع امام الله ونعترف باننا محتاجون الى معونته فنطلبها لانه وهاب كل خير وقدير على كل شيء وبقدرته يمنحنا كل احتياجاتنا

على ان الصلاة فرض لا من هذه الحثية فقط بل من حيث ان حاسات المحبة ايضاً تقتضيها . فان الديانة تامرنا ان نصلي الى الله ان نقوم بواجب الشكر على الخيرات التي نالها منه . واما المحبة فتعلمنا كيف ينبغي ان نصلي . وعليه قال القديس بولس رسول الامم العظيم « اننا لا نعلم ماذا نصلي كما ينبغي ولكن الروح نفسه يشفع فينا بنات لا ينطق بها » (روم ٨ : ٢٦) ومعنى ذلك ان الروح القدس ينبوع المحبة يعضدنا ويساعدنا لنصلي كما يليق بارادة الله وبخلاصنا نحن « وهذه هي الثقة التي لنا به انا ان كنا نسأله شيئاً بحسب مشيئته فانه يستجيبنا » (ايو ٥ : ١٤)

وقد كان القديس اوغستينس يتعجب مما باقي ويقول : لماذا اوصانا الله ان نحبه مادام هو في ذاته اهلاً لاعظم محبة ؟ يعني بذلك ان محبة الله لا تحتاج الى امر ولا الى وصية . فعلى مثال هذا المعلم الكنائسي المجيد يمكننا نحن ايضاً ان نقول : لماذا امرنا الله بان نصلي اليه ونسأله مادام كل شيء

يوجب عليك الصلاة ويحث عليك : حتى لا تقول بلا ريب ان ترك الصلاة هو عبارة عن اهمال اصولها الشخصية عليهم وزدراء بها . على ان امر الله ضروري لنا نحن ولخيرنا ومبني بروع خصوصي على المحبة التي عليك نحو انفسنا . فانه امر مقرر ان محبة ذات توجب على الانسان ان يستعمل كل الوسائط التي تساعد على التخلص من لاحطار متنوعة التي تكتنفه من كل جهة . غير ان خير هذه الوسائط وشدها ضرورة هي الصلاة . ومذا ؟ لاننا مادامنا ضعفاء لا نستطيع ان نقاوم كل ما يعاكسنا من الظروف والاحوال العالمية ونقوى عليها . ومن هنا ينتج ان في اشد الاحتياج الى المعونة والمساعدة التي نحصل عليها بواسطة الصلاة وفقه . تقول لمخلص له المجد « الحق الحق قول لكم ان كل من تسألون لآب يسى يعطيكم اياه » (يو ١٦ : ٢٣)

فاذا ان كنت خاطئاً اي حبيب فلا تبأس ولا تكسل ولا تكف عن الصلاة . لانه من يعلم ما اذا كانت لك وسائط غير هذه تساعدك على التوبة والتندمة ؟ وعليه فربما كان تركك الصلاة سبب ادراكك ان كنت باراً في اعمالك فلا تقرب ولا تظن انه يسوغ لك اهمال الصلاة ولا كتفه . بورك . لانك محتاج انى التثبت في فضيلتك وربما كانت الصلاة الوسيلة الوحيدة لثباتك وانت تعلم ان يهوذا الاسخريوطي كانت اولاه صالحة ولكنه لم يثبت عليها فكانت اواخره شريره . وعكسه

القديس بولس الرسول فإنه وإن كانت أوائله رديئة فقد خلص لآب
 وأخيره كانت صالحة . ولكن كثيراً ما نسمع بعضاً يسألون : العَلَّ اللهُ
 يحجب سؤال الخطاة ؟

فمن هذا السؤال نجيب :

إذا راجعت الكتب المقدسة نجد أن الرجل المولود أعمى لما سُئِلَ من
 من القريسين « كيف انفتحت عيناك » أجاب رجل اسمه يسوع صنع طيناً
 وطلاهاً وقال لي اذهب . الخ . واذقوا له أنا نعلم أن هذا الرجل
 خاطيء » أجابهم « نحن نعلم أن الله لا يستجيب للخطاة ولكن إذا اُحْدِ
 اتقى الله وعمل مشيئته فإنه يستجيب له » هذا ما قلناه الأعمى عن يقين
 وعقيدة معروفة من اليهود كما يتضح من قوله « ونحن نعلم » (يو ٩ : ٣١)
 فاذ بحثنا في صحة أو عدم صحة هذا القول نجد أكثر الشارحين يكررون
 صحته ويقولون أنه لما قال هذا القول كان غير مسيحي بعد . وبالمثل
 شرحهم هذا بما ورد في مثل العشار من قول صلاته وهو خاطيء فيقولون
 لو كان الله لا يستجيب للخطاة كيف استجاب للعشار صلاته حين كان
 يقرع صدره ويقول « يا الله اغفر لي أنا الخاطيء ؟ » (لوقا ١٨ : ١٣)

ولكن إذا سلمنا بقولهم هذا نجد آيات أخرى تؤيد بنوع ما قول
 الأعمى . من ذلك ما قاله داود النبي والملاك في سفر الزبور « انت أنا
 ابصر في قلبي ظلاماً فلا يستجيب لي الرب » (مز ٦٥ : ١٨) ومعنى ذلك

ان الله لا يستجيب الانسان الذي يعلم نفسه انه مرتكب ظاهراً ومعنى الظلم الخطيئة اجمالاً . فعلى ذلك لا بد من حقيقة دبية توفق بين هذين القولين : اعني بين القول بان الرب يستجيب للخطاة والقول بانه لا يستجيب لهم . اما هذه الحقيقة فلا تصعب معرفتها متى اعمد الفكر في الايات الكتابية المشار اليها امة تامة مدققة وحينئذ نفهم ان الخطاة في هذه المقام يقسمون الى قسمين منهم من هم مستسلمون الى الخطيئة ومنصوبون عليها . ومن هم نادمون على خطيئتهم وتائبون عنها . فعن القسم الاول قال النبي والملك ما معناه . انه لا يستجيب لهم لانهم يصرون الخطيئة سيئة قلوبهم وينظرون الظلم في دواخلهم ويقيمون عليه . وام عن القسم الثاني فقال لكتب ما معناه : انهم يبدرون اكثر من المعتمدين على فضائلهم كما برر العشار لانهم يندمون على ظلمهم ويقلعون عن خطيئتهم ويطلبون من الله نعمة الرجوع فيستجيب لهم

على انك عندما تصاب بمر مكر من امور العالم او عندما تخف نائمة من صروف الدهر او عندما تغزم ان تعطى مصلحة من مصالح الحياة ماداً نعمل عادة واي فكر يكون الاول ؟

عادة نقف على كل الوسائط التي تهدينا اليها حيلة هذا العالم وحكمة هذا الدهر او نطلب لاغاثتنا مساعدين من البشر الضعفاء مثلاً ولا نتردد في ان نجعلهم مقرباً منا ونلقي على مساعدتهم كل نجات . ولكن قلنا بخاطر

في بلك (اذ قلنا انه لا يخطر على الاطلاق) ان نلتجئ الى الله قبل كل امر من امورنا ونطرح لديه عمال ليدرِكهم ونعرض الى رحمته الاخطار التي تكتنفنا ونصلي اليه لكي يحفظ منها كننا نعتقد ان الله لا يعتني في احوال البشر كلها او كانتا ترى ان اهتمام وجهنا اذا يكفلان راحتنا ويكفيان لاجاحتنا او كانت وثقون بمساعدة اصدقائنا اكثر مما تثق بمساعدته . . ولكن لا احد يضل لان قوله « طلبوا تجدوا . اقرعوا بفتح السك » هو الحقيقة الثابتة

اما الوجه الذي علمت مخلصنا ان تقدمه بموجبه طلباتنا فلا ينبغي ان ننساه . وهذا الوجه يلخص في قوله « اطلبوا ولا ملكوت الله وبره » (مت ٦ : ٣٦) ومعلوم ان ربنا له المجد ونح تلاميذه مرة على قصورهم في الطلب فقال لهم « الى الان لم تطلبوا شيئا باسمي » (يو ١٦ : ٢٤)

ولكننا اذا راجعنا الانجيل المقدس نجد ان بطرس طلب من الرب ان يقيموا على جبل ثابور فقال له [يا رب حسن لنا ان نكون ههنا] [مت ١٧ : ٤] وكذلك م ابني زبدي طلبت منه ان يجلس ولداها عن يمينه وعن يساره في ملكوته [مت ٢٠ : ٢١] وابنا زبدي في نفسهما طالبا مرة منه ان يسمح لهما ان يقولوا ان تنزل نارا من السماء وتحرق احدى قري السمرة [لو ٩ : ٥٤] فكيف ذا يوضح المخلص تلاميذه بقوله [الى الان لم تطلبوا شيئا باسمي]

لأنهم قد كانوا يطلبون منه خيرات علمية فقط او شبه علمية . ان لم نسلم بان ام ابني زبدي كانت تعني ملكوت المسيح ملكاً زمينياً فهذه الخيرات العلمية لا ينطبق طلبها قول المختص « اطبوا اولاً ملكوت الله وبره . ولا اعتبار لها . امام الله ان لم يكن جوهر الطاب متعلقاً بخلاص الانسان وبناله ملكوت السماء ولا نقل : في اطاب لانال لانه هو قول « اطبوا تعبدوا » . لان الذي امرنا ان نطلب المجد . علمت . كيف نطلب وامامنا خص الخيرات التي نطلبها او بالأحرى التي نكملها محور طلبات فقد علمت . هو نفسه انه ينبغي لكل الخلائق على الاطلاق حتى للذين لا يطلبون منه

ويعلمونهم

محاضرة دينية

انه لا امر غني عن البيان ان كل ذي بصيرة من المؤمنين يعترف ان الله سبحانه سعيد بذاته منزّه عن الحاجة . كماله فوق كل كمال . قدسته عالية عن التمجيد . وبالجمله لا يفقر الى شيء ما على الاطلاق . فقد قل الكتاب لا يخدم بأيادي الناس كانه محتج الى شيء . اذ هو يعطي الجميع حياة ونفساً وكل شيء كما يتضح من عمل الرسل (١٧ : ٢٥) فن كان

الامر كذلك ترى ما هو الامر الذي يقتضى ان يبدع الله العالمين المنظور وغير المنظور اعني الملائكة والناس . يقول المؤمن : ابدع ان صلاح اقصى : اي ن صلاح الله يقتضى ابداع الاثنين . وان كان الله غنياً بذاته فما هي العاية ببداعها . يقول لكي يعرفه رباً وخافاً . ويعبده ويسعده . يمجده لا يبدى . فذاً الانسان قد خلق لكي يعرف الله ويعبده ويسعد بعبده . نعم لهذا قد خلق والذين لا يعبدون ان يعرفوا هذه الحقيقة بخطئهم خطأ مضاعفاً لانهم اولا : يصدون لمقصد لاهي ، ثانياً : يتوغلون بالعصبيات ظناً منهم بانهم لاجلها قد وجدوا . لذلك يسقطون شر السقوط

ومع انهم يشاهدون نصب اعينهم حراب الموت تفعل في الجميع لا يستفيقون . وعن مثل هؤلاء قل داود النبي والملك والانسان في كرامة ولا يفهم يشبه البهائم الخرس « مز ٤٩ : ١٢ » ان الانسان الاحق يعذر اذا ما فعل ، اما الذين يدعون ذواتهم حكماء ويتحكمون فيما للعالم هؤلاء لا عذر لهم في خطيئتهم هذه . و لواقع ان هذه المعرفة هي ام الفلسفة لان الذين يتعبدون بها قد شهرتهم صفاتهم انهم اجل قدرأ من كل فيلسوف ولذين اهلوا حتموا على ذواتهم ان يعيشوا كالحيوانات غير الناطقة فكما ان الفلسفة الحقيقية تقوم بمعرفة الله وحفظ شريعته الظاهرة هكذا السعادة الحقة الصادقة الابدية تقوم بعبادته تعالى . لان الفلسفة بدون

معرفة الله هي جملة والسعادة بدون عبادته هي ذات الشقاء الاعظم فاية نتيجة للفلسفة مع الكفر :

ان نتيجة، قد اتضحت فان اعظم الفلاسفة لوثنين مع تعقدهم في العلوم الطبيعية قد حكوا الاطفال في ارائهم ذاهبين مذاهب دنيه بهذا المقدار توهمن بخروجهم عن دائرة التمييز ، فذآ اية سعادة لمن عرف الله ولا يعيده او اي هذه لمن يخاف قواه العاقلة فيهم متوغلا في اودية الشهوات العلية ممثلا لحيوانات المعجم ويأتي منكراً الحياة والخلود

فمن مثل هؤلاء يقول الكتب « منهم ما عرفوا الله لم يجدوه وبشكروه كاله بل حمقوا في افكارهم واطلم قلوبهم النبي » هذا ما قلته رسول الامم الالهي بولس الى اهل رومية في الفصل لاول : ٢١ « وان الشياطين يوم منون وبشعرون بذلك كما قل يعقوب الرسول في رسالته في الفصل ٢ : ١٩ »

فلا سعادة حقيقية في هذا العلم البطل لانه سريع الزوال . ولا يستطيع الانسان على ضئيلة شيء من انواع السعادة العلية . لا صحة ولا حياة ولا مجد ولا مال ولا بنون الكل في خطر مجهول الوقت ، الكل في عدم ، يرى الانسان ذاته في سلامة . ولكن بغتاً بصادفه مرض ، اليوم هو حي وغداً او في الليلة ذاتها يفجئه الموت ، اليوم حائز منصب المجد وربما في الغد يعتبره السقوط ، اليوم غني وفي الغد يلم به الفقر ، اليوم له

اولاد ولربما عن قليل يمددهم . نحن لا نتكر ذلك لاننا كثيراً ما نشاهده
ولماذا لا نستفيق ؟ ان في ذلك عجباً . ولكن الانسان يتناسى ظروف
كثيرة ويحتاج للتحرّض

ان عدم التمسك بمعرفة الله وعبادته هو من صفات غير المؤمنين
بالله وما المسيحيون الذين خلقوا يسوع المسيح للاعمال الصالحة كما ابان
ذلك الرسول في رسالته الى فسس « ١٠ : ٢ » حيث قال لاننا نحن عملنا
مخلوقين في المسيح يسوع لاعمال صالحة قد سبق الله فاعدها لكي نملك فيها
وقال ايضاً « ليس هذا شئهم لانهم ليسوا لانفسهم بل للذي مات لاجلهم
وقام » « ٢ كور ٥ : ١٥ »

المسيحي يجب عليه ان يعرف الله كما ينبغي ويعبده بالروح والحق
ولا يخفى ان الوحي هو دستور الامرين وبما اننا منها ملون عن اتخاذه فنحن
في حالة غير مرضية وهذا لا يليق كلياً بل ينافي على خط مستقيم دعوتنا
تسميتنا . وطننا . احسانات الله التي سرّ فأنعم بها علينا في مشرقنا الذي
الله نفسه جعله اشرف اقسام لكرة الارضية . وباتالي يجعلنا في خطر من
جهة السعادة الابدية . اننا نحن ابناء المشرق وقد ميزتنا العناية الالهية
عن سوانا فلنتأمل

« لها تابع »

ابنة القبطان

٥

« تابع لما قبل »

ولما طال الحصار امر القبطان فنهات جنوده وفرسانه من القلعة
وبرزوا الى الاعداء واشتبكوا معهم بمركبة شديدة النجاة عن انكسار سكان
القلعة . وقد اخذ القبطان اسيراً واعقل الجم الغفير من الضبط وغيرهم
وكان بينهم بطرس . ثم دخل بوكاتشوف القلعة بموكب عظيم مشى فيه
جميع اعوانه وفرسانه ولما وصل الى احدى باحاته جلس على كرسي مرصع
وامر باحضار الاسرى حتى اذا حضروا وجه خطبه الى القبطان قائلاً :
اريت نتيجة العصيان ايها القبطان . فلم لم ترعوا عن غيبيك وتسلم
زمالك لولي امرك

فجاب القبطان دون تهيب : است اعرفك ملكا لانك لص ومحتال
فالوث عندي اهن من الفضيحة والعار

فانق عليه بوكاتشوف نظراً وحشياً وامر بشنقه . . ثم دعا الضباط
واحداً واحداً ليحلفوا له بيمين الطاعة فبوا جميعاً اشد الاباءة متمثلين بقائدهم
فسيقوا جميعاً الى موضع النكال . اما بطرس فلما جاءت نوبته للمثول امام
بوكاتشوف تقدم بقدم ثابتة وقلب لا يهاب الموت . ولكن بالاعجب

فانه رأى خادمه ايوب واقفاً وراء بوكاتشوف بيضة قوزاقية ، خمار ولم يفقه السر . ما بوكاتشوف فقل له : انى اعفوك انك ايا الشاب لامر سلقف عليه بعد قليل وذهب الان الى حيث تشاء ووافيني مساءً لان لي كلاماً معك . بعد هذا طفق الناس يقبلون على بوكاتشوف زرافات ووحداً وبعدهدونه ويقدمون له خبثاً وملحاً كما هي العادة المألوفة عند الروسين . وبعد ذلك حضر كاهن القمامة ودعاه الى منزله لتناول طعام العشاء فابى الدعوة ونطلق الى جهة منزل الكاهن تخف به جماهير الناس . وفيما هو سائر سمع امرأة تولول وتصرخ باعلى صوتها : « ويلكم يا قساة القلوب ، ماذا فعلتم بزوجي اواه يا ميراثوف اين اصبحت الان ، فلا درّ درّ القاتل واف له من وغد لثيم واصل محتال » فتوقف حينئذ بوكاتشوف عن المسير وامر باحضار هذه المرأة واذا هي زوجة القبطان . فامر بعقلها حالاً فجرى عليها القضاء

اما بطرس فبقي بعد ذهاب الجمهور واقفاً في الطريق مبهوتاً كأنه اصيب بصاعقة . ثم غاص في لجنة من التأملات تنقلب معه من طور الى طور . فكان تارة يفتكر بن صار لها في قلبه منزلة رفيعة الا وهي ماري التي اصبحت بعد هذه النكبة وحيدة فريدة وقد فقدت والديها دفعة واحدة ، وطوراً يفتكر بحاله ويندب سوء حظه ، وآونة يمثل لمخيلته المستقبل وماذا يصنع بعد هدم ركن رجائه

وبعد ان مضى عليه شطر من لوقت وهو هائم في هذه التصورات
 عزم ان يسير نحو قصر القبطان الفقيد ابرى ما حل به . ثم سدد خطواته
 اليه فالفاه خاوياً خائياً ليس فيه انيس ولا جالس فاطبق الحزن على قلبه
 واجهش بالبكاء والعبيل . وفيما هو هو على هذه الحالة سمع حركة باب
 يفتح واذا باحد من جواري القبطان ابترت اليه وسقطت على الارض
 مفشياً عليها ، فمطف عليها بطرس ونمضها واخذ يسكن روعها ، وما آب اليها
 رشدها استعلمها خبر ماري ومذا حل بها بعد هذه الويلات ، فتنهدت من
 فؤاد جريح وقالت له بصوت منقطع : انها يا سيدي محتبسة في منزل
 الكاهن ولكنها مريضة وست تقدر ان تراها الان لان بوكاتشوف
 الطاغى مع اعوانه ومن جملتهم شغابرين يتعاطون الان كوحوش المسرات
 في ذلك المنزل وقد رآها بوكاتشوف تهلب على فراش الوجع ولكنه لم يعلم
 انها ابنة القبطان ولو عرفها لسقاها الردى بلا ريب ولكن الله رحيم لم يشاء
 ان يوقعها في ايدي هؤلاء الطغاة

فهاجت خواطر بطرس واستهات دموعه على عارضيه ووقف برهة
 يتأمل في كلام الجارية ثم سألها : اويس من واسطة لروءيتها ؟ فجابته
 بلى ولكن الافضل ان يكون ذلك غداً عند السحر . ثم غادرته وعادت من
 حيث اتت . اما هو فسار الى غرفته وامارات الكتابة والخزف الشديد
 بادية على مجاه . ولما دخلها الفاه خالية من الاثاث والاواني لان بعض

القوزاق ولجوها كما ولجوا غيرها ولم يبقوا ولم يذروا
وما استتب بطرس المقام حتى دخل خادمه ايوب وهناك بالسلامة
وقل له : اذكر يا بطرس من هذا السرير الذي امر بقتلك
- من اين لي ذلك

- اذكر الدليل الذي قادنا الى المنزل المنفرد حينما كننا مسافرين من
سيمبرسك الى اورنبورج وقد كدنا انعم في بلية من جراء تراكم الثلوج
- نعم اذكر ذلك وقد وهبته جيتي واجرة وافرة على صنيعة المبرور معنا
- فزعيم القوزاق هذا المدعو بوكاتشوف هو الدليل بعينه
فاندهش بطرس عند ذلك واخذ يتأمل سيفه كلام خادمه وقد اخذ
العجب منه ما خذاً عظيماً وقال : هل عرفني ؟

- نعم عرفك وانا اكدت له ذلك اولم تستغرب وقوفي بازائه وانا
بزي القوزاق

- قد استغربت ذلك وظننت انها حيلة فبورك فيك من خادم امين
اما الان فماذا تشير علي ان اصنع ابقى هنا ام اشخص الى مدينة اورنبورج
- الافضل يا مولاي ان تسير على بركة الله الى اورنبورج وتنتظر
الفرج لان بوكاتشوف مزعم ان ينصب عدوك شغابرين الحائن حاكماً
على هذه القلعة

فحمد بطرس عند سماعه هذا الكلام وقال : اموكد انت ذلك ؟

— نعم وغداً تشاهد الاحتفال بتقصيه

فارتعد بطرس فرحاً لهذا النبأ وبعد ان تذكر قلباً قال : وماذا يحل
بالمسكينة ماري ٠٠٠ انها تموت كدأ

— لا حيلة في خلاصها لانها مريضة الان ولا بأس عليها في منزل
الكاهن . ففاضت دموع بطرس وتهد طويلاً . وفيما هما على هذا واذا
بالباب يقرع قرعاً عنيفاً فنفض ايوب ليرى القارع فالتى امامه قوزاقياً
فسأله عن بغيته . فاجاب : دع بطرس غرينوف بتوجه لمخاطبة جلالة
الامبراطور (يريد بوكاتشوف) فلبى بطرس حالا وخرج على اثر القوزاقي
الى حيث كانت بوكاتشوف ومعه عشرة من كبار قومه ، فبياهم جريماً
وجلس ، وما لبث حتى قال له احد الحضور وكان اكبرهم سناً :

كن فرحاً ايها الضابط الاكرم بما سكب عليك محاب الدهر من وابل
السعادة والاقبال وكن مثمراً بالنجاح والفلاح فان سيدنا ومولانا يريد
ان يجعلك وزيراً له

فامتنع لون بطرس ولم يبد حراكاً . وبعد محادثة قصيرة نهض جميع
الحاضرين باشارة بوكاتشوف وخرجوا من المحلل الا بطرس . فقال له
بوكاتشوف : هل عرفتني ايها الشاب اذكر الحبة والدنانير التي قبلتها منك
ونحن في بين سيحبرسك واورنبورج

فتوردت عوارض بطرس واجاب باحتشام : اجل اني اذكر كل ذلك
قال بوكاتشوف : اما الان فاعلم في اريد الزحف قريباً الى مدينة
اورنبورج فهل ترافقتنا

— كلا يا سيدي لاني لا ارجب في تغيير مبدئي الاول مهما انقلبت
الظروف وتنوعت الاحوال
فبهت بوكاتشوف من هذا الجواب ونظر اليه شذراً وقد اختلط منه
المعجب بالغضب وقال : لماذا تنفر مني وقد عفوت عنك الا تعلم اني اجملك
العزیز الاكبر في حاشيتي

— اعلم ذلك غير انه بعز علي ان اهين شرف الضابط الروسي ولو
رفعت علي روس القواضب . ولم يكذب بتم كلامه حتى قال له بوكاتشوف
بقسوة وعنف ، اولست تعلم ان حياتك بيدي

— لا مرأى في ذلك ولكن بامر الله الذي يفعل ما يشاء اما انا فالقي
انكالي على خاقي واخدم وطني وحاشا ان يقال عني فيما بعد اني خنت وطني
العزیز الذي اشتراه ابائي واجدادني بانهر من الدماء

فاحبه بوكاتشوف كثيراً ومال اليه لما رأى من اعتصامه بحب وطنه
ولكنه كتم ذلك وسأله : اي مكان تقصد الان ؟
— اذا سمح سيدي فوجهتي مدينته اورنبورج

— انطلق الى حيث تشاء ولكن لا تكن من اعدائي

— قلت لك اني مفيد بخدمة الدولة والوطن ومهما يامرني اولياء امري

لا اتاخر عن اجابة الطلب ولو كان دون ذلك خرط الفتاد

— اذهب الان وغداً تاتي لتودعني

فغادره بطرس وذهب الى غرفته واخبر خادمه بما جرى بينه وبين
بوكاتشوف وصباح اليوم التالي ذهب الى منزل الكاهن ليشاهد ماريه
ولما رآها لم يتمالك عن البكاء . اما ماري فكانت ملقاة في هذه الاونة على
سريرها فلما شاهدت بطرس رنت اليه . بهين غرقى في الدموع وقالت له
بصوت حزن ورنه كآبة : اين ابي واين امي يا عزيزي بطرس . ماذا
جرى لهما . اواه واسفاه . فازداد خفقان قلب بطرس عند هذه الكلمات
واستهلت دموعه على خديه واجابها بصوت حزين : بذلك جرى حكم الله
ايتها العزيزة فلا تيأسى والله عادل رحيم سيأخذ بشارك ويعاقب الظالمين

فاجهشت ماري بالبكا وتنهدت من قلب جريح وفاض صدرها ببعض
كلمات تذيب الجلود . . . فتقدمت اذ ذاك امرأة الكاهن وقالت لها :
ككفي الدمع الان يا حبيبتي وسكني جاشك والقي اتكالك على الله وعلى
صديقك بطرس الذي يكون لك نعم المعزي

اما بطرس فانحدرت سيول الدموع من مآقيه لا انه تجلد وقال مخاطباً

ماري: ثقي ايها العزيزة بانني احفظ لك الى الارق الاخير من عمري العهد
الذي عاهدتك به . اما الان فقصدي ان اسير الى اورنبورج . وبعد ايام
قلائل ساعود اليك اذا شاء الكريم المنان ظافراً غانماً . وحسبي اني
الان رايتك وتزودت منك هذه النظرة قبل الرحيل الذي لا يقوى ان
يفير شيئاً مما عزمت عليه . وفي يقيني انك انت ايضاً ستحافظين ما استطعت
على عهد مقدس قد ارتبط به قلبانا فاستودعك الله . ثم خرج من الغرفة
فالتقى بخادمه ايوب وسار معه الى باحة القلعة حيث كان بوكاتشوف واقفاً
على مرتفع يحيط به عدد غفير من الناس فلما راسه بطرس ناداه بصوت
جهوري وقال له : انطلق الى اورنبورج وحدث اهلها بما حل بقلعة الجبل
الابيض فان اطاعوا صاغرين فاننا لهم نصير وظهير والا فاذا يقهم مر العذاب
ثم وجه خطابه الى الجماهير التي حوله قائلاً اليكم ياسكان قلعة الجبل
الابيض اوجه كلامي فاقول : لقد نصبت حاكماً عليكم ووكيلا لي هذا
الرجل الكريم والبطل القسور شغابرين فيجب عليكم منذ الان ان تمثلوا
امره وتتقادوا له بالطاعة والمحبة

اما بطرس وايوب فخرجا من القلعة وشمرا قاصدين اورنبورج وكل
منهما ساج في لجة التأملات ملياً

« لها تابع »